

శ్రీ

జాతి వర్ణాశ్రమధర్మములు.



ఇది

బళ్ళారిలో నకీలుగానుండి

శ్రీ. శ్రీ. బహుశ్రీ॥ కోలాశల్యం శ్రీనివాసరావుగారిచే

రచియింపబడినది.

వారిజ్యేష్ఠపుత్రుడగు కె. శత్రుఘ్నరావుచే

బ్రకటింపబడియె.

మొదటికూర్పు.



బళ్ళారి.

ఆంధ్రముద్రాక్షరశాలయందు

ముద్రితము.

1926.

Registered Copy--Right.

## “ జాతి ”. “ Caste ”

“ The evolution of variety from unity,” says “ Griger seems to be the great fundamental law of all development of nature and of mind ”. Life is evolution and evolution is development from the simple to the more complicated forms ”

ఋగ్వేదకాలమున బ్రహ్మ ఊత్రియ వైశ్య శూద్రులను జాతినిర్ణయ ముండెనాయను విషయము విమర్శనీయముగ నున్నది. కొందఱుండెననియు కొందఱు లేదనియు వాదించుచున్నవారు. శ్రుతిస్మృతులకుఁ దమవాదమునకు దగినయర్థము సేయుచున్నారు. గజకచ్ఛపముల పోరురీతిగ నీవాదము బహువత్సర ములుగఁ బోలుఁగుచున్నది గాని విలుఁగదు. గ్రంథములు చూచినట్లైనను, సందేహ ములు హెచ్చుచున్నవి. సాత్విక, రాజస, తామస గుణగుణ్యముగ, జాతు లేర్పడెనని కొందఱు. అటులయిన నీ జాతులు పుట్టుక పైనవచ్చినవికావు గుణముల పైన వచ్చినవియని యేర్పడును. ఈ వాదము సర్వజన సమ్మతముగనుండినను, నైదువేలేండ్లుగఁ బారంపర్యముగవచ్చి జనుల హృదయమునఁ బాడికొనిన యభిప్రాయమిపుడు మార్పు నిష్టపడదు. ఇట్టిజాతిపారు గొప్పవారనియు నిట్టి జాతి వారు హీనులనియు వాదించుటకుఁ దగిన బ్రాహ్మణములును బురాణములును నేర్పడినవి. అన్నిటికిని బీజము ఋగ్వేదమనునది తెలిసినవిషయమేను. ఈ జాతి వాదమునకు నదియే మూలాధారము. ఋగ్వేదమునం దీజాతులనామము లనేక ఋక్కు లందచటనచట సూచింపఁబడియుండినను రెండు ఋక్కులందు మాత్ర మించుక విశేషముగఁ బెలుపఁబడినది. మొదటిఋక్కి విధముగ నున్నది. దాని ఛాయార్థ మీక్రింద వ్రాయఁబడినది.

ఉషఃకాలదేవత ప్రాతఃకాలమున నందఱిని నిద్రలేపునని వర్ణించుచు మం. 1. సూ. 113. ఋక్కు 6. “ ఒకనిని నేలుటకును, నొకనిని యశమాజ్ఞించుటకును, నొకనిని ద్రవ్యమాజ్ఞించుటకును, నొకనినిఁ బనిపాటొనరించుటకును, నందఱినిఁ దమతమ పనులొనరించుటకును, నీరీలి నన్ని జంగమ భూతములను నుషఃకాలదేవత లేపును ”

ఈ ఋక్కునుఁబట్టి బ్రహ్మ ఊత్రియ వైశ్య శూద్రజాతులను ఋగ్వేదము నిర్ధరించెనని పలుకుదురు. పై ఋక్కులో జాతినిర్ధారములేదని నాకుఁదోచెడు. ఉషఃకాలదేవత, సర్వులనునిద్రలేపి, వారువారొనరింపఁదగిన పనులకుఁబంపుచున్నదని యర్థము. దీనిపైన జాతుల విభజన నిర్ధరించుటకును, నటులేర్పడినవారే వైశ్యః బలుకఁబడిన కర్మములొనరింపవలెననియు సర్థము సేయుట సమంజసముగాదు.

ఇక ఋగ్వేదమునందుఁ బదియవమండలములో నొకముఖ్యమగు ఋక్కున్నది. జాతి నిర్ధారణమునకది ముఖ్యాధారమని సమ్మతించి నదిగ నున్నది. కాని దానియందు ప్రత మిదియే సత్యమని నిర్ధారించుటకు మాన్యములేదు. ఆ సూక్ష్మాత్వము సంపూర్ణముగ నిచట వ్రాసినాను.

10. 90-వ సూక్తము (1) వెయ్యితలలును వెయ్యికన్నులును వెయ్యిపాదములును పురుష సూక్తము గల పురుషుఁడుడెను. ఆ పురుషుఁడు ప్రపంచము నంత యును వ్యాపించుటయగాక, దానికంటెను బదియంగుళము లతిక్రమించి యుండెను.

ఇది ప్రారంభ ఋక్కు. ఈ ఋక్కులోని సహస్రయను శబ్దమునకు సనేకములని యర్థము. వెయ్యితలలను వెయ్యికన్నులుంట యసంభవమని హేళి యొనర్పడగదు. భూమియందంత రాశియుల్లె నిండియుండెనని భావింపవలెను. ఈ పురుషశబ్దము పుల్లింగ మహత్వబ్దముగ నుండినను దానియర్థము, మేరమీరిన సర్వ లోకములునుగల ప్రపంచమని మనమూహింపవలెను. పురుషత్వత్వగర్భిత ప్రకృతి యని భావమగును. “అత్యతిష్ఠ్వాంగులం” యను వాక్యమొకటియున్నది. దానికిఁ బ్రకృతిగర్భిత పరమాత్మయని భావము, వేదాంతశాస్త్రములోని ముఖ్య సారాంశ మీ చిన్నఋక్కులో నిండియున్నది. సృష్టికిమున్ను పరమాత్మ ప్రకృతి యంతయును వ్యాపించి, పైనఁ దానికి శిఖరముగఁ దాను నిలిచియుండెనని మన మూహింపవలెను.

(2) సర్వప్రపంచమునందును నుండునదియు నుండఁబోవునదియు నా పురుషుడెను. వాఁడమృతత్వముగలిగి వృద్ధి నందువాడు.

(3) అంతటి గొప్పవాఁడతఁడు. వానిలోఁ జాతుర్భాగ మీ ప్రపంచము. మిగత ముక్కలుభాగము స్వర్గముననుండెను. స్థిరమగు ప్రాణమది.

(4) ముక్కలుభాగముతోఁ బురుషుఁడు స్వర్గమందెను. ఒకపాదమిచట నిలిచెను. ఈ భాగము, ప్రపంచమంతయును చరాచర వస్తువులలో నెల్లను తానై ధిలిచెను.

పై నాలుగు ఋక్కులలోను సృష్టికిమున్ను ప్రకృతిపురుషు లెటులుండి నదియు తెలుపఁబడినది. పిదపనుండు ఋక్కులలో సృష్టి ప్రారంభమయినది.

(5) పురుషునుండి విరాజుపట్టెను. ఆ విరాజునుండి మఱలఁ బురుషుఁడు జనించెను. పుట్టినతోడనే భూమి యెందుకొనలు వ్యాపించెను, (ప్రాకృత్తములు)

ఈ ఋక్కునుండి సృష్టిప్రారంభమైనది. ఇంతకుమున్ను ప్రకృతిపురుషులొకరిలో నొక రైక్యభావముగ నుండిరి. విశేషకాల మిటులుండినపిదప వియోగకాలము తటస్థించెను. ప్రకృతి యెపుడును చాంచల్యముకలది కావున సమయము వచ్చినపుడు పురుషుని వియోగముందెను. అయినను పురుషుడు తనసార మించుక ప్రకృతిలో నుంచెను. అట్టి ప్రకృతినామము విరాజని పిలువబడినది. ఇపుడు ప్రకృతి పురుషులు స్త్రీ పురుషులుగ మనము భావింపవలెను. ప్రారంభమునఁ బురుషుడు ప్రకృతితో నేకాంతముగ నుండెను కావున ద్వివింగోపేతుడుగ నుండెను. పిదపఁ బ్రకృతిభాగమును వదలెను. వదలినభాగము స్త్రీగఁ బరిణమించి విరాజనామమునఁ బ్రసిద్ధికి నెక్కి రెండవపురుషుని ననఁగ వీరాట్రూపునిఁ గనెను కావున నవీరాజ్ రూపము భార్యయనియు పురుషుడు భర్తయనియు రెండవపురుషుడగు విరాటు సుతుఁడనియు ప్రాపంచకరీతిగ బాంధవ్య మేర్పడెను. “ఆత్మావై పుత్రనామాసి” యను వచనము గలుగుటకుఁ గారణమాయెను. క్రొత్తగఁబుట్టిన రెండవ పురుషుఁడే సృష్టికి మూలాధారుఁడాయెను. ఋగ్వేదమునఁ గొన్ని ఋక్కులలో దత్తుఁడదితినిఁ బుట్టించెను. అదితి దత్తునిఁ గనెననియున్నది. దాని యంతరాధమును గానక యితరమతములవారు హిందూదైవములకుఁ దల్లి చెల్లెలు బిడ్డయను వావి వరుసలు లేవనియు వారు నీతిబాహ్యులనియు హేళియొనర్చుచున్నవారు. వై సృష్టిక్రమము చక్కఁగ నాలోచించిరేని వారొనరించునట్టి హేళనకుఁ గారణ మే మాత్రములేదని వారే తెలియుదురు.

ఈ రెండవపురుషుని బంధించి దైవములు సరమేధమొనర్చిన విషయమీ పురుషసూక్తము చెలుపుచున్నది. ఈ యాగ మొనరింపఁజగిన వస్తువులు కావలయునుగదా! దానికి నై యా పురుషుని ఛేదించిరి. అప్పుడు

(6) వసంతఋతువు చమురాయెను. గ్రీష్మఋతువు కాష్ఠములాయెను. వర్షఋతు వాహుతులయ్యెను.

(7) దర్భపైఁ బురుషునిఁ గూర్చుండఁబెట్టి యభ్యంజనముఁజేసిరి. దేవతలు సాధ్యులు ఋషులు, వానినిఁ బశువుగ నొనరించి వానియనుగ్రహముఁగోరి బలియిచ్చిరి.

(8) యాగమయినతోడనే వారఁచట జాతీపడిన క్రొవ్వు మొదలగు వస్తువులను పోగుచేసిరి. అవివిహంగ జలవర గృహారణ్య జంతువులుగ నయ్యెను.

(9) ఈ గొప్ప యాగమునుండి ఋక్సామములును యజుర్ముఖము బుట్టెను. అందున యజుర్వేదము బుట్టెను.

(10) దానినుండి గుట్టిములును రెండు చాలులందును దంతములుగల పశువులును బుట్టెను. గోవులు మేకలు గొట్టెలు బుట్టెను.

పైన వ్రాయబడిన పదిముక్కులలోను నీ సూక్తము రచించిన ఋషి సృష్టికిఁ గావలసిన వస్తువులన్నియును చక్కగఁ బలికెనుగాని తన్నుఁ దానేమి యను బ్రశ్నిచికోనఁడాయెను. పిదప నా మహాఋషి మానసంబునకు నేమి సంది యముఁ దోఁచెనో యా విషయమును గుఱించి ముందు వ్రాయఁబోవు ప్రశ్నలు తానేవేసికొని సమాధానములు వ్రాసినాఁడు. వీరితీయః

(11) దేవులు పురుషుని విభజించినపుడు, ఎన్నిభాగములు వానిని ఛేదించిరి? వానిముఖమేమి? వానిబాహువులేమి? వాని పాదోరువులేమి?

ముఖికిమస్య కాబాహూ కా ఊరూపాదఉత్త్యతే || అని మంత్రము.

ఈ ప్రశ్న లడుగుటకుఁ గారణము లేమయినదియు నాకుఁ దెలియక యున్నది. వెనుకనున్న పదిముక్కులు ముఖ్యమయినవిగ నుండినను నిట్టి ప్రశ్న యొకటియైననులేదు. ఈ ప్రశ్నలకు సమాధానములు కలిగినదియే ముందు వ్రాయఁబోవు ఋక్కు. ఆ ఋక్కే జాతివిభజన ఋగ్వేదము కాలమున నుండెనని మనకెల్లరకుఁ దోఁపనిచ్చు ఋక్కు దానినిఁదప్ప నీ జాతివిషయమునఁగల విభజన మఱియేఋక్కులందును లేదు. కావున నా ఋక్కును నిచట ఋగ్వేదమునుండియే యెత్తివ్రాసెన.

బ్రాహ్మణోస్యముఖమాసీత్,

బాహూరాజన్యకృతః ।

ఊరూతదస్యయైవైశ్వశ్యః

సద్భ్యాగుంశూద్రోయజాయతా ||

(12) వానిముఖము బ్రాహ్మణుడయ్యెను బాహువులు రాజన్యులైరి. తొడలు వైశ్యులు పాదములు శూద్రులు.

(13) మనస్సునుండి చంద్రుఁడుపుట్టెను కనులనుండి సూర్యుఁడుపుట్టెను. ముఖమునుండి యింద్రాగ్నులు పుట్టిరి. శ్వాసమునుండి వాయువుపుట్టెను.

(14) నాభినుండి గాలిపుట్టెను శిరస్సునుండి యాకాశముపుట్టెను. పాదములనుండి భూమిపుట్టెను. వీనులనుండి దిక్కులుపుట్టెను. ఈరీతినిఁ బ్రపంచ మేర్పడెను.

(15) దైవము లాపురుషునిబంధించి యాగబలికొ న్నపక్షిచునపుడు సప్తావరణములగు రీతిఁ గట్టెలునిలిపిరి. మూడేడుల కట్టెలు వరుసగాఁ జేర్చిరి.

(16) ఈ కర్మ మొనరించి దేవతలు యాగకర్మమునలుపు స్వాతంత్ర్యము దెచ్చుకొనిరి. ఇవియే కర్మవిధులుగ నేర్పడెను

పై యర్థము ఛాయార్థము. ఈ సూక్తమతి నవీనమనుటకుఁ బాశ్చాత్య పండితులగు మూయర్ మాక్స్ ముల్లరుగారు కనుపఱచిన కారణములలో నీ దిగువ వ్రాసినవికొన్ని:—

(1) పురుషసూక్తభాష నూతనము. వేదభాష పురాతనము.

(2) వేదమున నెచట నగవడని గ్రీష్మశబ్ద మిందున్నది.

(3) వసంతయను శబ్దము వేదమున మఱియొకచోటమాత్ర మున్నది. అదియు నవీనమగుముక్కు.

(4) బ్రహ్మ క్షత్రియ వైశ్య క్షాత్రుల విభజనవేద మందెచటనులేదు. ఈ సూక్తమునందున్నది.

ఈ సూక్తము నూతనమనుటకు సందియములేదు. పదియవ మండల మెటు పుట్టినదను విషయము నిదివరలో నాచే వ్రాయఁబడినది. సూక్తమంత నూతనమైనను నాలుగైదు వేలేండ్లకుఁ దక్కువగనుండదు. అధర్వవేదములోనైత మీ సూక్తము కొన్ని భేదములతో నున్నది. సూక్తము నవీనమైనను నిందూహింపఁ బడిన సృష్టిక్రమ మత్యద్భుతముగ నున్నది. జగత్సృష్టికేఁ బూర్వము ప్రకృతి పురుష సంయోగం బవిచ్చిన్నముగ నుండినది. అనఁగా నేకాండమై యేకాంగమై యుండి నది. ప్రకృతిస్వభావ చిత్రమహిమచే ( Natural phenomena ) వియోగ మవశ్యక మయ్యెను. వియోగానంతర సృష్టిప్రకృతి చలనమహిమ:— పురుషశబ్ద మిచటఁ బ్రకృతియుఁ బరమాత్మయు నొక్కటిగ నేకాండముగ నున్నవిధమును జూపట్టును. అవి రెండును భిన్నించునపుడు పరమాత్మాంశ మించుక ప్రకృతియందు లియ్యమై పరమాత్మనంటి, గొలుసులో నెక చిలుకువలె నుండును. ప్రకృతియందుఁ జేరినది జీవాత్మ. ప్రపంచమెల్లనిండి, ప్రకృతిసంబంధము తప్పించుకొనియును దప్పకవ్యాపించికొనినది పరమాత్మ. ఈ మహిమఁ దెలుపునది పురుషసూక్తము. ఈ పురుష యాగ మొనరించిన దైవములు ఋషులని పలుకఁబడినారు. సర్వప్రపంచము పురుష మయమయినపుడు ఏ రెచటినుండి వచ్చిరను శంక కలుగవచ్చును. ఏ వస్తువును పురుషభావమని పురాతనాచార్యులు తలంచి పుల్లింగ మహత్సబ్దముగ వర్ణించుట పురా

తన ఋషులవాడుక. ఆ వాడుకరీతిని పరమాత్మ సాంబంధిక ప్రజ్వల్యమాన వస్తువులకు, దైవములనియు, ఋషులనియు పేరిడినారు. ఆ వస్తువులు మరలఁ బరమాత్మతో నైక్యమగుటకుఁ జేయు కన్నమే పురుషమేనము. వాని చలనమే పురుష విభజన కర్మము. ఇందులఫలము విరాజరూపమునఁ గలిగిన హిరణ్మయ్యాండము, దానిచలనమునఁ గలిగినది రెండవ పురుషాకారము. సృష్టి యిచటఁ బ్రారంభమైనది. స్కాండినేవియ్లు సృష్టిక్రమము తెలుపునపు డీటులనే ప్రపంచమంతయు “యమిర్ ( Zimir ) యనువాడుగ నుండెననియు పర్వతములు వాని యెముకలనియు నాకాశము వానికపాలమనియు సముద్రము వానిరక్తమనియు మేఘములు వాని మెదడనియు వ్రాసినారు.

ప్రతివస్తువు ద్విలింగోపేతమని నే నిదివరలో వ్రాసినాను. పురుష సూక్తములోని పురుషరూపము సైతము ద్విలింగసహితము. శక్తిఫలము చలనము. శక్తిబలమున విరాజునుండి రెండవ పురుషజననమని యుండుటవలన విరాజరూపము ప్రకృతినామక స్త్రీ స్వరూపకమని పండితులు భావించిరి. రెండవ పురుషజననమునుండి, “తజ్జాయా జాయాభవతి యదస్యాంజాయతేపునః” యనునుడియు; “ఆత్మోవై పుత్రనామాసి” యను నుడియు నుద్భవించుటకుఁ గారణమయ్యెను.

ఈ సూత్రమునందలి “అత్యష్టదశాంగులం” యను వాక్యము పరమాత్మ సాంబంధిక జీవాత్మ నివాసావస్థమగు సూక్ష్మశరీరప్రమాణమును దెలుపును. దైవములు ఋషులీ పురుషమేధ మునరించిరినఁ బ్రకృతిసాంబంధిక స్థూలతత్త్వములనుండి, సూక్ష్మతత్త్వములు, స్థూలాతీత బ్రహ్మమునఁ జేరుటకుఁగాను నొనర్చిన యాగమని యర్థము. ప్రపంచబంతయును బ్రకృతినామమునఁ బ్రజ్వరిల్లు శరీరము. దానికిఁ జేతన్యంబిడునది పరమాత్మయని యీ సూక్తముయొక్క ఫలితార్థము.

ఇక సూత్రమునందలి జాతి విభజననుగుఱించి.

“బ్రాహ్మణోస్యముఖిమాసీత్, బాహూరాజన్యఃకృతః।

“ఉరూతదస్య యద్వైశ్యః, పద్భ్యాగుంశూద్రో అజాయతా”॥

యని 12వ ఋక్కున్నది. దానియర్థము నాకీరీతిఁ దోచినది.

సృష్టిలో మానవులెల్లరు నొక్కవిధమగు కర్మమునాచరింపక, భిన్న విధకర్మము లొనర్పసాగిరి. అందునఁ గొందఱు “ ఏమీ మేమెచటవారము? ఎటుల జనించితిమి? ఎటులఁజెఱిగితిమి? మాయంత్య మెటులగును? మేమెచటఁ జేరుదుము? అనియెడి విషయము లెల్లకాలములుందునుఁ జింతించుచు బారతొకిము

నందే దృష్టికలవారైరి. పారలౌకిక దృష్టియేలేక, కేవల మైహికానుభవానకులే కొందరైరి. ఐహికములందు మనము దవిలియుండినను, బౌరమార్థికమునందునైత మించుక దృష్టిగలవారు గొందరైరి ” ఇట్టి జనులకు వ్యవహారనామములు బ్రహ్మ క్షత్రియ వైశ్య శూద్రులని యేర్పడెనుగాని వారిలో గౌరవతరతమము లేన్నటకును గాదు. ఈరీతినిఁ గర్మాసక్తులగుట వారివారి గుణభేదములుకాని జాతిభేదములు గావు. విరాట్పురుషునందుద్భవించిన జనులలో జాతులుండునా? అవి కాలక్రమమున నేర్పడిన సాంఘిక శాసనఫలము. నే నిదివరలోఁబలికిన సాత్విక రాజసతామసగుణ జనితములు పైరీతిగఁ గర్మాను సక్తులగుటకుఁ గారణములు. ఋగ్వేదమునందు “జాలికీ” వర్ణమును పర్యాయ నామమున్నదనియు నా వర్ణమునుపేరు ఋగ్వేదమునఁ బలుమారు వచ్చుచున్నదనియు కొందఱుండురు. నిజము వర్ణశబ్దము ఋగ్వేదమున నచటనచట నుపయోగింపఁ బడినది. ఏ సందర్భమున? దస్యులుకారని తెలియఁజేయు విషయమున దస్యులు నల్లనివారు ఆర్యులు బంగారు చాయతోఁగూడిన తెల్లనివారు ఆసందర్భముననుండు నొకఋక్కు నిచటవ్రాసెదఁ—

M. 3. 34. (9) “ మిత్రునిగుఱ్ఱములను రక్షించుటకుఁ నింద్రుడు గోవులను దెచ్చెను. ధనరాశినాశ్టించెను. దస్యులనుజంపెను. ఆర్యుల వర్ణమును రక్షించెను ”.

7. 64. (2) } ఈ ఋక్కులలోను మఱికొన్ని ఋక్కులలోను క్షత్రియశబ్ద  
7. 89. (1) } మున్నది. అది దైవమునకు విశేషణ పదముగనున్నది. “ శక్తిగల ”  
యనెడు సర్థమిచ్చుచున్నది.

M. 8. 11. (6) ఈ ఋక్కులో “విప్ర” శబ్దము జ్ఞానముగల యని దైవమునకు విశేషణముగ నున్నది.

M. 7. 103. (8) ఈ ఋక్కులోను మఱియు సనేకఋక్కులలో బ్రాహ్మణ శబ్దమున్నది. దీనియర్థము ఋక్కులు రచించినవారని తేట పడుచున్నది.

ఈ సందర్భములోనే, సంస్కృతభాషా ప్రావీణ్యమార్జింపఁ దమయాయు పంతులుఁ గోరు వెట్టిపట్టియు పండితులని జగత్ప్రసిద్ధినిఁ గనినట్టియు పాశ్చాత్య పండితులు మువ్వరిడిన యభిప్రాయ మీక్రిందఁ బొందుపరచెదను.

“ ఇన్ని విధముల లిఖితసాక్ష్యము లెదుటనుంచుకొని మనస్ఫూర్తి



యందున్న జాతి నిర్ణయమును నిప్పటి జాతివిధులను వేదయుగమున నుండెనాయని ప్రశ్నించినచో లేదని యొత్తిపలికెదను. మాక్స్ముల్లరు.

“ అదివఱకు జాతిలేదు, జనులందఱు నొక్కతెగవారయి యుండిరి. వారందఱికి “విశు” లని యొక్కనామ ముండెను. “ Weber. Indian Literature ”.

“ చిన్నచిన్న రాజులవద్దజేరిన పురోహితుల సంఘము బలమయి పిదప నాకుటుంబమువారు ప్రతివిషయములోను జేరుటవలన గొప్పవారయి పిదప నట్టి వారు జాతిగనేర్పడిరి ” ( Dr. Roth ).

అన్యజాతివారి యభిప్రాయ మెటులయిన నుండనీ మన గ్రంథములలోనే యీవిషయ మేరీతిగఁ బలుకఁబడినదో చూతము.

వాయు పురాణములోఁ గృతయుగమున జాతినిర్ణయ ముండలేదనియు పిదప పుత్రులనుబట్టి బ్రహ్మ జాతినిర్ణయముఁ జేసెననియునుఁ బలుకఁబడినది. ఆజ్ఞలిప్య నర్హులైనట్టియు హింసఁజేయు స్వభావము కలిగినట్టియు జనులు క్షత్రియులై యితరులనురక్షింతురు. పక్షపాత మేమియునులేక సత్యమాడుచు వేదముఁ జక్కఁగఁ బఠించువారు బ్రాహ్మణు లనఁబడుదురు. బలహీనులయి వ్యవసాయపనులు సేయు వారు వైశ్యు లనఁబడుదురు. సమాచారములు తీసుకొనిపోవువారును స్థలములు శుద్ధిఁజేయువారును శూద్రు లనఁబడుదురు.”

శాంతిపర్వము 188-వ యధ్యాయమున నీ జాతివిషయము వివరముగఁ దెలియఁజేయుచు, పుత్రులనుబట్టి యొకజాతివారు మఱియొక జాతివారగుదురని తెలుపఁబడినది. రమేశ్ చందర్ దత్తుగారు “ హిందువుల పురాతన నాగరికత ” యను గ్రంథములో వేదఋషులనేకులు క్షత్రియవైశ్యకులజు లనుటకుఁ బురాణ దృష్టాంతములు జూపినారు.

విష్ణుపురాణము 4. 19 } వీనిలోఁ గణ్వు డజామీడుని పుత్రుఁడనియును, కణ్వుని భాగవతము 9. 20, 6, 7 } పుత్రుఁడు మేధాతీతియనియును బలుకఁబడినది. కణ్వులే ఋగ్వేదములోని నెనిమిదవమండల ఋక్కులు రచించినవారు.

విష్ణు 4. 6. లో “ అత్రి ” పురూరవుని తాతయని తెలుపఁబడినది. ఐదవమండలములోని ఋక్కులు రచించినది యత్రి.

పుస్తకపురాణం 132 } వేదము రచించిన ఋషులలోఁ గొందఱు క్షత్రియులనియు అధ్యాయం } కొందఱు వైశ్యులనియు పలుకఁబడినది.

ఇప్పటివలె సక్కాలంబున జనులలోఁ గొందఱికి వేదాధికారమును నితరులకు వేదపాఠ నిషేధమును నుండినటుల నా కగపడదు. అటు లుండినదే నిజమైనచో జాతివైషమ్యములు పెచ్చుగఁ బెరుగుచుండెను. అర్హులు దన్యులను జయించుచుండలేదు. బ్రాహ్మణుల యధికారము హెచ్చిన బ్రాహ్మణముల కాలమున సైతము జాతికట్టుబా టిప్పటివలె నుండలేదు. ఐతరీయ బ్రాహ్మణమున (7. 29) లో “బ్రాహ్మణభాగపుబలిని క్షత్రియుఁడు తినినయెడల నట్టి క్షత్రియుని సుతునకు బ్రాహ్మణ గుణములు వచ్చును. రెండుమూఁడు జన్మములవరకు బౌత్తిగ బ్రాహ్మణుఁడగును. వైశ్యనిభాగము తినినయెడల నట్టివాని సుతునకు వైశ్యని గుణములు వచ్చును. రెండుమూఁడు జన్మములవరకు వైశ్యుఁడగును.” అని చెప్పఁబడినది. మూఢోచారములు ముదిరిన బ్రాహ్మణుల కాలమున సైతము బ్రహ్మక్షత్రియ వైశ్యులను మూఁడుజాతులవారును యాగబలి భాగార్హులయి యుండిరి. అట్టివారికి వేదాధికార మక్కాలమున నుండెననుటకు సందియంబులేదు. విదేహదేశపు. రాజా జనకుఁడు, యాజ్ఞవల్క్యుమొనీకిఁ దెలియని వేదాంతవిషయములుగొన్ని బోధించిన కారణంబున బ్రాహ్మణుఁడయ్యెనని శతపథ బ్రాహ్మణములో ( 11. 6. 2. 1 )లోఁ జెప్పఁబడినది. పుట్టుకవైన బ్రాహ్మణుఁడు కాఁడనియు బ్రహ్మజ్ఞాన మార్జించుటవలననే బ్రాహ్మణుఁడగుననియు వైఁ బ్రమాణము స్థాపించును. ఇట్టి గొప్పప్రమాణముల నొక్కతూరి వాదసాధకములుగను నొక్కతూరి వాద బాధకములుగను ననుకూలములకొల్పఁది యర్థంబు సేయుట న్యాయవాదంబుకాదు ఐతరీయబ్రాహ్మణము 2. 19. లో నీ క్రిందికథ వ్రాయఁబడినది.

“ఇలూషా సుతుఁడు కవేషా యనువాఁడొక యజ్ఞమునకుఁ బోవ నచ్చట బ్రాహ్మణులు వానిని దాసీపుత్రుఁడనియు జూదరియనియు నిందించి యజ్ఞశాలనుండి వెలికిఁద్రోసిరి. అయిన బ్రాహ్మచర్యులలో నెట్టివాఁడయినను కవేషా బ్రహ్మజ్ఞాని. దైవముల నెఱింగినవాఁడు. దైవములకు వానినిఁ దెలుసును. బ్రాహ్మణులీ విషయము పిదపఁ గొన్ని కారణంబులచే నెఱింగి వాఁడు బ్రాహ్మణుఁడని యాగమునకు రానిచ్చిరి.” ఈ కథ ఋగ్వేదములోనైత మున్నది. శూద్రుఁడయినను బ్రహ్మజ్ఞానిగ నుండిన కారణంబునఁ గవేషా బ్రాహ్మణుఁడయ్యెను. పుట్టుకచే నెట్టివాఁడయినను బ్రహ్మజ్ఞాన మార్జించుటచే బ్రాహ్మణుఁడగునని యొకథయు స్థాపించుచున్నది.

ఛాందోగ్యోపనిషత్ లో సత్యకామ జాబాలుని చరిత్ర మెలివెచ్చిత్రముగ నున్నది. ఇది నిషత్ 4. 4. సత్యజ్ఞానములు, మనుజునకు గౌరవముఁ దెచ్చుటయెగాక మఱొ

సత్యము దెచ్చునని నిర్ధరించును, ఆ కథ యీరీతిగ నున్నది.

జాబాలియను స్త్రీ సుతుడు సత్యకామ, తనతల్లిని సమీపించి “అమ్మా! నేను బ్రహ్మచారినియ్యెద. నా కులగోత్రములు తెలుపుమని యడిగెను”

పుత్రా! నీవేకుటుంబమునకుఁ జేరినవాడవో నాకుఁ దెలియదు. నా వయసునం దచటనచట దాసీకార్యములు నిర్వహించుచు నినుఁగంటిని. నాపేరు జాబాలి నీ పేరు సత్యకాముడు. కావున సత్యకామ జాబాలియని తెలుపుమని తల్లి బదులిడెను.

పిదప సత్యకాముడు, గౌతమ హరిద్రుడు వర్ణకుఁబోయి “స్వామీ! మీసరస శుశ్రూషనేయుచు బ్రహ్మచారి కాఁగోరెద. నే నటులుందునా?”

మిత్రమా! నీవే కుటుంబమునకుఁ జేరినవాడవు?

స్వామీ! నాకది తెలియదు, నా తల్లిని నే నడిగితిని. “చిన్నతనమున దాసిగ సంచరించునపుడు నేను నిన్నుఁగంటిని నీవేకుటుంబమునకుఁ జేరినవాడవో నాకుఁదెలియదు నాపేరు జాబాలి నీపేరు సత్యకామ” అని నా తల్లి బదులిడెను కావున నాపేరు సత్యకామ జాబాలి”

బ్రాహ్మణుడు తప్ప నింతగ సత్యమాడువాఁడెవఁడుండని ఋషిపతికి మిత్రమా! నీవు సత్యమునకు విరుద్ధమువలుకవు. కావున నీకు బ్రహ్మచర్యాశ్రమ మిచ్చెద. పోయి కట్టెలు తీసికొనిరమ్ము.

సత్యసంధుఁడగు నీబాలుని బ్రహ్మచారినిఁ జేసెను. అప్పటికాలపు బద్ధతిరీతి సత్యకాముడు గురువులపశువులను మేవఁ దీసికొనిపోయెను. కొన్ని దినములకు సృష్టిమహిములు దాని రహస్యములును, పశుమృగజాతి రహస్యములునుఁ జక్కఁగఁ దెలిసికొనెను. ఈ రీతిని సర్వముఁదెలిసి గురువులవారిని సమీపించెను. గురువులవారు వానిఁజూచి మిత్రమా! బ్రహ్మమెఱింగిన వానికిఁగల వర్జున్ను నీయందుఁగలిగినది. నీ కెవరుపదేశించిరి?

మానవులు నాకుపదేశింపలేదని సత్యకామజాబాలి పలికెను.”

పై కథనుండి జాబాలిబ్రాహ్మణ స్త్రీ కాదనియు దానియనియు వ్యభిచారిణియనియు తెలియవచ్చుచున్నది. అట్టిదాని సుతుడు చాండాలుడుగాక బ్రాహ్మణపదేశమందిన బ్రాహ్మణుడయ్యెను ఇవటిసత్యమునుండి బ్రాహ్మణుడు కానగునని తెలుపఁబడినది. బ్రాహ్మణముల కాలమునందేమి, యువనిషత్తుల కాలమునందేమి యిప్పటివలె జాతికట్టుబాటు లుండలేదనుట నిస్సందేహము. ఋగ్వేద

యుగమునందే మంత్రములు పఠించువారు తత్పఠనముక జీవనవృత్తిగ నుంచుకొని యుండినటులను ప్రస్తుత కాలమందున్న జాతికట్టుబాటప్పటికాలమున నుండ లేదనియు తెలియజేయు ఋక్కులున్నవి. ఈక్రింద వాసినాను.

M. 9. 112. (1) మనకు ననేకములగు తలంపులుకలవు. పనులొనరించు క్రమములుగలవు. మానవమార్గములనేకములు. బ్రాహ్మణులు యాగ యొనరించు యజమానుని వెదకుదురు. వస్తువులుఁ జక్కఁ బెట్టువారు చీలినవస్తువు లెవరివద్దనున్నవియో యని చూచుచుందురు. వైద్యుఁడంగహీనుని వెదకుచుండును.

(2) కమ్మర కమసల పనులు సేయువాఁడు సామగ్రిసహితములయి పక్షుల యీఁకలు, రాళ్లు, వహ్ని పాత్ర మొదలగు సాధనలను సిద్ధపఱచుకొని బంగారున్న వానిని వెదకుచుండెను.

(3) నేను మంత్రములు రచించుముషిని, నాతెండ్రి వైద్యుడు, నాతల్లి పిండివిసరి పని చేయునది. ధనమార్జించుటకు ననేకములగు యుక్తులుపన్ని గోవులబలె మా యిష్టానుసారము మేము పనిఁ జేయుదుము.

(4) బరువులేనిబండిని గుట్టమీడ్చును. వినోదముగోరు యజమానుఁడు నవ్వించు విదూషకులనుగోరును. పురుషుఁడు తనస్త్రీరాకఁ గోరును. కప్ప ప్రవాహముగోరును.

ఒక కుటంబమునకుఁ జేరినవారు తమ యిష్టాసార మేవృత్తియయిన నవలంబింపనగునని స్థాపించునుగాని ఒకజాతివాఁడాజాతికి నర్హమగు కర్మమే యొనరింపవలెనను విధులుండలేదు. పై నూక్తము స్పష్టముగనున్నది.

మనుస్మృతి (1.31) } ఇఁక బ్రాహ్మణోద్భవ మూలకారణము మనుస్మృతిలోను  
యాజ్ఞవల్క్య (3.) } యాజ్ఞవల్క్య స్మృతిలోను నీక్రింద వివరించినరీతిగఁ బలుకఁబడినది.

“వేదము పఠించుటకును బలింపజేయుటకును బ్రహ్మ తన ముఖము నుండి యొకపుత్రునిఁ బుట్టించి వానికి బ్రాహ్మణుఁడని పేరితెను. అడవిమృగముల నుండి కలుగుబాధలుఁ దప్పింపఁ దనబాహులనుండి యొక సుతునిఁబుట్టించి వానికి క్షత్రియుఁడని పేరుఁబెట్టినట్లు. ఆ యిరువురినిఁ బోషించుటకు వైశ్యునిఁ బుట్టించెనట్లు. పై మువ్వురిచేతిక్రిందఁ బనులు సేయుటకు శూద్రునిఁ బుట్టించెనట్లు.” ఈ విష

యమునుగుఱించి మూయక అనుపాశ్చాత్యపండితుడు తన ( Sanscrit texts Vol. I. 160 ) లో విశేషగుణముగ వ్రాసినాడు. దానిని జూడనగును.

ఆర్యులలోఁగల కట్టుబాటులు లేకయున్న ను నితర దేశములందు సైతము హిందూజాతివిభజనకు సమానమగు జాతివిభజన మున్నదని వ్రాయుచు, జనుల లోఁ దరగతుల తారతమ్యముపుట్టుట కాంగ్లేయదేశ దృష్టాంతమునుఁ దీసికొని రమేషుచందర్ దత్తుగారు తమ ( Civilization in Ancient India ) యను గ్రంథములో 153 పుటయందు జక్కగవ్రాసినారు. గుణమునుబట్టి యొకజాతి వాడు వేటొకజాతికి మారనగునని నే నిదివరకే వ్రాసినాను. కవేహాయను దాసీ పుత్రుఁడు బ్రాహ్మణుఁడయినకథను దెలిపినాను. శతపద బ్రాహ్మణములోనే మఱియొక గాథయున్నది. దానినిచట వ్రాసెనను.

శతపద బ్రాహ్మణము. 11.6.2.1. } విదేహపురిరాజగు జనకునిసరసకు పలుగురు బ్రాహ్మణులు  
వచ్చిరి (1) స్వేతకేతు, (2) సోమసుఘమ్న; (3) సత్యయాగ్ని,  
(4) యాగ్నవల్క్యని వారినామములు. జనకుఁడు వారినిఁ  
జూచి “ మీరెటు లగ్నిమాత్ర మొనర్తురని యడిగెను.  
దాసీసదుత్తర మెవ్వరునివ్వజాలరై. యాగ్నవల్క్యమాత్ర  
ముత్తరమిచ్చెను గాని యది తృప్తికరముగ నుండలేదు కావున  
జనకుఁడు రథమునెక్కి వెళ్లిపోయెను. బ్రాహ్మణులదిగని  
యారావీనిగర్వమని ప్రబంధములు పలుకసాగిరి. యాగ్నవల్క్య  
మాత్రము తనరథముపై నెక్కి రాజుసరసకుఁబోయి జనకునిచే  
బోధింపఁబడెను. క్షత్రియుఁడగు జనకుఁడు బ్రాహ్మణుఁడయ్యెను.

చాందోగ్యోపనిషత్తు 5. 3. లో నీరీతి పలుకఁబడినది.

“ స్వేతకేతు ప్రవాహన జైబాలియను రాజువద్దకుఁ బోయెను. రాజుతనిం  
జూచి యైదుప్రశ్న లడిగెను. ఒక్కప్రశ్నకై నను బ్రాహ్మణుఁ డుత్తర మివ్వజాలక  
తనతండ్రియగు గౌతమున కవ్వార్తఁ దెలిపెను. గౌతమునకును సదుత్తరముదోషక  
జైబాలివద్దకుఁ బోయెను. జైబాలి గౌతమా! ఈ విద్య బ్రాహ్మణుల హస్తంత్రమగు  
సాముకాదనిపనికి సదుత్తరములు చెప్పెను. ఇందులోనే ప్రైరాజిరుత్రురి గర్వోక్తు  
లకుఁ దుదిగల్పించి వారికి వేదాంతబోధన నేసెనని పలుకఁబడినది.

చాందోగ్యోపనిషత్తు లో “ అయిదుగురు బ్రాహ్మణులు వేదాంతము దైవవిషయము  
నిషత్తు 5. 11. నాత్మనిషయమును దెలియఁగోరి యశ్వపతి కైకేయవద్దకు, శిష్యుల

భూర్వయుగములందారితగ నుండిన వారిని పునస్సృష్టిలోఁ బైనఁ జరిగినరీతి పురుషుఁడు తనయవయవములనుండి పుట్టించెనని యర్థముండునా? అట్లయిన వారి వారి కర్మానుసారము వారుపుట్టిన యర్థమగునుగాని పురుషునకుఁగాని దైవములకుఁగాని కర్తృత్వంబు తప్పిపోవును. కావున నీ సూక్తమానండు సంతర్కము వేటోకటియున్నదని నా యతాత్పర్యము.

“ బ్రాహ్మణోన్యముఖమాసీత్ ” యను వాక్యములోఁ బురుషుని ముఖమునుండి బ్రాహ్మణులు వచ్చిననియా? గాక బ్రాహ్మణులు పురుషుని ముఖమయిన యర్థమా? ఇట్లులే మిగత మూఁడుజాతులును పురుషుని యంగముల నుండి పుట్టిననియా? గాక వానియంగము లైరనియా? తెలియకయున్నది.

అశ్వమేధ యాగములో బల్యశ్వము యముఁడనియును, దానితల ప్రాతఃకాలమనియు కన్న సూర్యుఁడనియు శ్వాసోచ్ఛ్వాసములు గాలియనియు చంద్రుఁడు చెవులనియు పలుకఁబడినది. అట్లులే బ్రహ్మ క్షత్రియ వైశ్య శూద్రులు పురుషుని యంగములైరని యర్థము సేయుటకు మాన్దమాన్నది. భారతారణ్య పర్వములో 12962-వ శ్లోకమీ యర్థమే నిర్ధరించుచున్నది.

పురుషసూక్తములో దైవములచే పురుషమేధ మొనర్పఁబడెనని యున్నది గాని యే దైవమునుగుఱించి బలులిచ్చిననునది తెలుపఁబడలేదు.

పైఁ గారణములవలన జాతివిభజన మెపుడయినదియు యెందులకై యయినదియు తెలియరాదు.

(2) తెత్తరియ సుహితయందు జాతివిభజన మీక్రింద వివరించినరీతిగఁ బలుకఁబడినది.

“ ప్రజాపతి, సృష్టింప నిచ్చయించి ముఖముతోఁ ద్రివృత్తస్తామ మొనర్ప నందుండి యగ్నియును, గాయత్రియు, రథాంతసామము, బ్రాహ్మణులును, మేకయును బుట్టెను. భుజములనుండి పంచాదశస్తామ మొనర్ప నింద్రుఁడును త్రిష్టుప్సను బృహత్సామమును రాజన్యులును గొట్టెలున్న బుట్టిరి. నడుమునుండి సప్తదాసస్తామ మొనరింప విశ్వేదేవులును, జగతీ, చందస్సును విరూపసామమును వైశ్యులును గోవులును బుట్టిరి. పాదములనుండి వింశస్తామ మొనరింప అనుష్టుప్ చందస్సును విరాజనామమును శూద్రులును గుట్టిములును పుట్టెను. దైవము లెవరును బుట్టరైరి. కావున శూద్రులకు నాగమవిధులకు నర్హతలేక పోయెను ”

బ్రాహ్మణముల కాలమున నీ జాతినిర్బంధములు హెచ్చాయెను. విధులేర్పడెను. గౌరవ తారతమ్యములు బలమాయెను సంఘమునందు వైషమ్యములు పెచ్చుపెటిగెను. సంఘైకమత్యము చాడెను. అనేకులు బౌద్ధులు జైనులగుటకుఁగల కారణములలో నార్యుల జాతినిబంధనయొక్కటి. ఋగ్వేదమునకు బహుకాలానంతరమున నీ జాతినిర్బంధమునకుఁగల రహస్యమునుఁ దెలియఁజాలక జనులయందు భేదబుద్ధులు విశేషముగఁగలిగెను. రాజులు తమప్రజలను దయారహితులై హింసింపసాగిరి. ప్రజానురాగంబు రాజులందు దివక్రమేణ క్షీణింపసాగెను. సంఘభిమానము దేశభిమానము మాసిపోయెను. అర్యుల ఘనత నీటుఁగలసెను. జాతివిభజనయొక్క రహస్యమును మఱచుటచే దేశములో ననర్థములు గలుగుటకుఁ గారణములయ్యెను. జాతివిభజనలయినను బ్రహ్మ క్షత్రియ వైశ్యులు తమజాతికిఁ జేరినవారని యెన్నఁబడిన కారణంబున వారెల్లరకు బ్రహ్మోపదేశముండెను. యజ్ఞము లొనర్చుచుండిరి.

“నాగ్నిష్ఠయజ్ఞోనక్రియాన సంస్కారోనవ్రతాని శూద్రస్య । ఉత్తమస్త్రీణాంతు నశూద్రవత్ ” అని యున్నది. శూద్రులకు నగ్నికర్మములుగాని యజ్ఞక్రియాదులుగాని సంస్కారములుగాని వ్రతములుగాని లేవు. ఉత్తమజాతికిఁ జేరినస్త్రీలు శూద్రులబలెఁ గారని యిందులతాత్పర్యము. ఉత్తమజాతికిఁజేరిన పురుషులనఁగా బ్రహ్మ క్షత్రియ వైశ్యజాతి పురుషులకు యజ్ఞయాగాది కర్మము లొనరించు నధికారమున్నదని స్పష్టమైనది. బ్రహ్మోపదేశము వేదాధ్యయనము వారికి నెప్పుడునుగలవనికదా యర్థము. ఇటులుండ వైశ్యులకు వేదకర్మములేదని వాదించినే? క్షత్రియజాతి యెప్పుడో క్షీణించెను. ఉత్తమజాతులలో హతశేషులమై బ్రాహ్మణులు వైశ్యులు నిలిచినారు. ఇటు నిలిచినవారిలో జాతివైషమ్యములు పుట్టుట సమంజసముగాదు. వీరు వైశ్యులకారని యొకపండితుఁడు వ్రాసెను. పరశురామాహుతికి క్షత్రియులు బలియయినట్లు వైశ్యులెపు డేమహాపురుషునిలో చనవహ్నికి లోబడి క్షీణించిరో తెలియదు. “బ్రాహ్మణక్షత్రియో వైశ్యశ్రుయో వర్ణాద్విజాతయః” అని స్పష్టముగ నున్నది. పైన నాచే వ్రాయఁబడిన పురుషనూక్తము నవీనమనుటకును జాతివిభజనయయిన పిదప నీ నూక్తము పుట్టినదనుటకును గొన్ని కారణములును జూపుచు వానికిఁగల ప్రమాణములనువ్రాసి దానినిగుఱించి చర్చించెద.

బ్రాహ్మణోస్యముఖమానీత్ ।

బాహురాజ్యకృతా ।

ఊహతదశ్య యదైశ్యః ।

పద్భ్యాగుంశూద్రోయజాయతా ॥

ఈ భాషయును వేదభాషయును నించుక సంస్కృతమువచ్చినవారు నిష్పక్షపాతబుద్ధినిఁ బరిశీలించినచోఁ బురుషసూక్తభాష నవీనమని తెలుపుటకు నే సందియమును లేదు. ఈ భాషపాఠిని సంబంధసంస్కృత భాషగనున్నది. మన పురాణభాషలను బోలుచున్నది.

ఈ ఋక్కునందుపయు క్తమయిన బ్రాహ్మణ వైశ్య శబ్దములరూపములు ఋగ్వేదములో మఱియెచటను గానరావు. అనేకఋక్కులలో “బ్రహ్మణ” “విశః” యను శబ్దరూపములే యున్నవి. ఇక నీ ఋక్కునందు వసంత గ్రీష్మ శరత్కృష్ణములు ఋతువుల నామములుగనున్నవి. ఋగ్వేదమంతపెదకినను నీశబ్దములు మఱియెచటను గానరావు. మఱు మాధవ శుక్ర శుచి, నభ నభశ్య యని యీఱు ఋతువులపేర్లు నచటనచట వచ్చుచున్నవిగాని యిపుడు రూఢిలో నుడువరితిగ వసంతాది నామాములులేవు కావున పైసూక్తము నూతనమని నిస్సందేహముగఁ బలుకనగును.

జాతినిష్ఠయ మిచట నుండినరీతిగ ఋగ్వేదమున మఱియేఋక్కునను లేదు.

ఋగ్వేదమునుండి యనేకఋక్కులు సామవేదమునఁ జేర్పఁ బడినవి. పురుషసూక్త మంతటి ముఖ్యమగు ఋక్కు నావేదమునఁ బలుకఁబడలేదు.

ఆర్యులు పంజాబుచేరి దస్యులను జయించి జయించినవారిని నార్యులుగఁ జేర్చుకొనినపిదపనే యీ సూక్తము పుట్టియుండనగును.

ఊహతదశ్యయదైశ్యః ॥ అని పురుష సూక్తముననున్నది. ఇదే సూక్తమే యథర్వవేదములోనున్నది. అందు “మధ్యంతదశ్య యదైశ్యః” అని పాఠభేదమున్నది.

ఆర్యులు కాశ్మీరమును పంజాబును జేరకమునుపే ద్రావిడులు దక్షిణ దేశము నిండియుండిరి. పురుషసూక్తములోఁ బలుకఁబడిన మానవ సృష్టిలోను, వారి జాతి విభజనలోను ద్రావిడుల విషయము పలుకఁబడలేదు. శ్రురుషమేధ మార్యావర్తములోని మానవసృష్టికేనా యవ్యయించునది?

దైవములు పురుషమేధ మొనర్చినపుడే, బ్రహ్మ క్షత్రియ వైశ్య శూద్రులను నామములుండెనా? ఆ విభజనలుండెనా? ఉండినచో సృష్టికిఁ గారణంబేమి?



భూర్వయుగములందారీతిగ నుండిన వారిని పునస్సృష్టిలోఁ బైనఁ బలికీనరీతి పురుషుఁడు తనయవయవములనుండి పుట్టించెనని యర్థముండునా? అటులయిన వారి వారి కర్మానుసారము వారుపుట్టినని యర్థమగునుగాని పురుషునకుఁగాని దైవములకుఁగాని కర్తృత్వంబు తప్పిపోవును. కావున నీ సూక్తమునందు సంతర్కార్థము వేఱోకటియున్నదని నా యతాత్పర్యము.

“ బ్రాహ్మణోన్యముఖిమాసీత్ ” యను వాక్యములోఁ బురుషుని ముఖమునుండి బ్రాహ్మణులు వచ్చిననియా? గాక బ్రాహ్మణులు పురుషుని ముఖమయినని యర్థమా? ఇటులనే మిగత మూఁడుజాతులును పురుషుని యంగముల నుండి పుట్టిననియా? గాక వానియంగము లైరనియా? తెలియకయున్నది.

అశ్వమేధ యాగములో బల్యశ్వము యముఁడనియును, దానితల ప్రాతేకాలమనియు కన్న సూర్యుఁడనియు శ్వాసోచ్ఛ్వాసములు గాలియనియు చంద్రుఁడు చెవులనియు పలుకఁబడినది. అటులనే బ్రహ్మ క్షత్రియ వైశ్య శూద్రులు పురుషుని యంగములైరని యర్థము సేయుటకు మాన్యమాన్నది. భారతారణ్య పర్వములో 12962-వ శ్లోకమీ యర్థమే నిర్ధరించుచున్నది.

పురుషసూక్తములో దైవములచే పురుషమేధ మొనర్పఁబడెనని యున్నది గాని యే దైవమునుగుఱించి బలునిచ్చిననునది తెలుపఁబడలేదు.

వై గారణములవలన జాతివిభజన మెపుడయినదియు యెందులకై యయినదియు తెలియరాదు.

(2) తైత్తిరీయ సుహితయందు జాతివిభజన మీక్రింద వివరించినరీతిగఁ బలుకఁబడినది.

“ ప్రజాపతి, సృష్టింప నిచ్చయించి ముఖముతోఁ ద్రివృత్తస్తోమ మొనర్ప నందుండి యగ్నియును, గాయత్రియు, రథాంతసామము, బ్రాహ్మణులును, మేకయును బుట్టెను. భుజములనుండి పంచాదశస్తోమ మొనర్ప నిందుఁడును త్రిష్టుప్సను బృహత్సామమును రాజన్యులును గొట్టెలున్న బుట్టిరి. నడుమునుండి సప్తదాసస్తోమ మొనరింప విశ్వేదేవులును, జగతీ, చందస్సును విరూపసామమును వైశ్యులును గోవులును బుట్టిరి. పాదములనుండి వింశస్తోమ మొనరింప అసుష్టుప్ చందస్సును విరాజనామమును శూద్రులును గుట్టిములును పుట్టెను. దైవము లెవరును బుట్టరైరి. కావున శూద్రులకు నాగమవిధులకు నర్హతలేక పోయెను ”

పురుషసూక్తమునకును వైత్తరీయ సంహితకును నీ జాతివిషయముఁ గల భేదములు చదువరులు పోల్చికొందురని యప్పనికి నేను బూననైతిని.

శతపథ బ్రాహ్మణములోఁ బ్రజాపతి “ భూ ” యనెడి సక్షర ముచ్చరించినతోడనే బ్రాహ్మణుఁడును “ భూ ” యనినతోడనే క్షత్రియుఁడును “ స్వ ” యనినతోడనే వైశ్యుఁడును బుట్టిరని యున్నది. ఈ భేదమునకుఁ గారణమేమో తెలియదు.

తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణములోఁ బుష్కేదమునుండి వైశ్యులు వచ్చిరనియు యజుర్వేదమునుండి క్షత్రియులు వచ్చిరనియు సామవేదమునుండి బ్రాహ్మణులు వచ్చిరనియు తెలుపఁబడినది. ఈ భేదమెందుకుఁగలిగెనో?

వాయుపురాణము ౪.వ యాశ్వాసములో నీ జాతివిభజన మీరితిగఁ బలుకఁబడినది.

బ్రహ్మ జగత్తును సృష్టించెను. పిదప నందు నాహారములెల్ల నించెను. అటులొనరించిన పిదప మానవులనుఁ జూచి వారేవృత్తు లనుసరింపఁదగిన వారను నదియు వారికి నేవృత్తియందాసక్తి గలదనునదియు గుర్తించి సత్యవంతులయి క్రమముగ జ్ఞానమార్జించినవారిని బ్రాహ్మణులుగఁ జేసెను. భుజశక్తిగలిగి శాత్రవ సంహారాసక్తికలవారిని క్షత్రియులుగఁ జేసెను. ధైర్యశౌర్యములు తక్కువయి కృషి వాణిజ్యాది కర్మాసక్తులను వైశ్యులుగ నొనర్చెను. సేవకావృత్తియందాసక్తికల వారిని శూద్రులుగఁ జేసెను. జాతివిభజనము వైరీతిగ నయినదని పలుకఁబడినది. వాయుపురాణ గ్రంథకర్తకుఁ బైన బురుషసూక్తము తెలియదని పలుకనగునా? తెలిసియు జాతివిభజనము వైరీతిగ నయ్యెనని పలికెనేల? వాయుపురాణానంతరమే, పురుషసూక్తము వ్రాయఁబడినదియా? ఈ యంశములు చదువరు లూహింప వలయును.

రామాయణములోఁ గళ్యపునిభార్య “ మను ” అనెడుస్త్రీ, బ్రహ్మ క్షత్రియ వైశ్య శూద్రులను గనెనని పలుకఁబడినది.

“ మనుర్మనుష్యాన్ జనయత్, కళ్యపశ్యమహాత్మనః! ”

“ బ్రాహ్మణాన్ క్షత్రియాన్ వైశ్యాన్, శూద్రాంచమనుజ్వభాన్ ”

కళ్యపునిభార్య మను వనునది ప్రారంభముననే, జాతిని నిర్ణయించుకొని సుతులనుగ నేనా? అటుగాక పుట్టినకొడుకుల గుణములఁజూచి వైరీతిగ జాతివిభజన మొనర్చెనా యనెడి అంశమును దెలుపలేదు. అయిన నీస్త్రీ పురుషసూక్తమునకు విరుద్ధముగనున్నది.

భారతములో నాద్యరణ్యోద్యోగ శాంత్యను శాసనిక పర్వములలో జాతుల పుట్టుకవిషయమును వర్ణాశ్రమ ధర్మములనుగుఱించియు నచటనచట విశేషముగఁ బలుకఁబడినది గాని యవి పరస్పర విరుద్ధములతోఁ బెనఁగులాడుచున్నవి. ఎటునిర్ధరించుటకును దోఁవక యిష్టానుసార మూహించినటులున్నది. హని నెల్లను వ్రాసిచూపుటకుఁ గాలంబుగావది. అయినను భృగుభతద్వాజుల ప్రశ్నోత్తరములు సూక్ష్మముగ వ్రాసెదను. పలయువారు శాంతిపర్వములో 69:105 శ్లోకమునుండి 6960-వ శ్లోకమువఱకుఁ జదివి సంపూర్ణముగ నీ విషయముఁ దెలిసికొననగును.

భరద్వాజ ఋషిచే నడగఁబడిన ప్రశ్నకు భృగుఋషి యీరీతిగ బదులిడెను.

భరద్వాజా:— బ్రహ్మ, స్వశక్తిచే సూర్యాగ్నుల ప్రకాశముగలిగి వెలయు ప్రజాపతినిఁ బుట్టించెను. మఱల సత్యము, ధర్మము, తపస్సు శాశ్వతమగు జ్ఞానము ( వేదము ) పుణ్యకర్మము, శుద్ధమానసము కలిగించెను. పిదప, దేవతలను, దానవులను, గంధర్వులను, దైవములను, అసురులును మహూరగములను, యక్షులును, రాక్షసులను, నాగులను బిశాచములను బుట్టించెను. మఱల బ్రహ్మ క్షత్రియ వైశ్య శూద్రులను బుట్టించెను. బ్రాహ్మణవర్ణము లెల్లగనుండును. క్షత్రియవర్ణ మెట్టిగనుండును. వైశ్యులవర్ణము నలుపుతోఁగాడిన పచ్చగనుండును శూద్రులవర్ణము నల్లగనుండును. పై మాటలువిని భరద్వాజముని తృప్తిపడక మఱలఁ బశ్చించినదేమన స్వామి! రంగులపైన జాతు లేర్పడినయెడల ననేకా నర్థములకుఁ గారణ మగునుగదా! కామకోపాది దుర్గుణములు సర్వులకు సామాన్య లక్షణములు. తుత్త్విపాసాదిబాధలు సర్వజన సామాన్యములు. మరణ మెల్లరకు నున్నది. ఒక్కజాతిలోనే వర్ణభేదము లనేకములుండును. ఎటు జాతుల నిర్ధరింప వలెనని ప్రశ్నించెను. దానికి భృగుఋషి పలికినదేమనఁగా:—

భరద్వాజా! జాతులలో భేదమేమియులేదు. బ్రహ్మసృష్టి ప్రారంభమున సర్వులను బ్రాహ్మణులుగనే సృష్టించెను. పిదప వారు తామొనరించు కర్మములను బట్టి జాతిభేదము లేర్పడెను. బ్రాహ్మణులు సర్వకాలములందును గామ సుఖిలోలు కయి, క్రోధావేశపరులయి, విద్యుక్తకర్మము లాచరింపక యున్నందున క్షత్రియులైరి. బ్రాహ్మణులు పశువులవ్యాపార మొనర్చుచుఁ గృషివాణిజ్యములు సేయుచు విధాయకకర్మములు పడలుటచే వైశ్యులైరి. బ్రాహ్మణు లెల్లకాలమునం దసత్యము లాడుచు, హింసకర్మములొనర్చుచు విధాయకకర్మములను బోత్తిగ మఱచినవారు

శూద్రులైరి. ఈరీతిని గన్పఱేదములచే బ్రాహ్మణులలో బాతిభేదములు గలిగెను గాని యాగమకర్మాచరణము లెవరికిని నిషేధింపబడలేదు. ఈమకు విధింపఁబడిన వేవోక్తకర్మములను వదలినవారు బ్రాహ్మణులుకారు. ఎవఁడు ఈర్థమాసముగలిగి విద్యుక్తాచారము లొనర్చుచు, షట్కర్మ నిరతుఁడై సత్యముఁజూచు నుండునో వాఁడు బ్రాహ్మణుఁడగును.

చూచితేరే బ్రాహ్మణుఁ డుండఁదగినవిధులు తప్పినచో వానికిఁగలుగు ముప్పులు. పుట్టుకతోనే బ్రాహ్మణత్వము వచ్చునను వచనమున్ను “ బ్రహ్మబీజాయతేనమః ” యను శుడియును మిథ్యలు. బ్రహ్మజ్ఞానముగలవాఁడు బ్రాహ్మణుఁ డనునది సత్యము.

పైనవ్రాసిన ప్రశ్నోత్తరములలో బ్రహ్మ క్షత్రియ వైశ్య శూద్రుల వర్ణములు నిర్ధరింపఁబడినవి. ఆ వర్ణమునకు వర్చస్సనినైతము పేరు. ఈ వర్చస్సునే యాండ్లము లారా (Aura) తుని పిలుచుచున్నారు. ప్రతి మనుజునందునుండియు వానికిఁగల సాత్విక, రాజస, తామసగుణ ప్రాధాన్యమునుబట్టి వానిచుట్టును నొకవిధమగువర్చస్సు (కాంతి) వ్యాపించియుండును సాత్వికగుణమునుండి తెల్లని కాంతియు రాజసమునుండి యెఱ్ఱనికాంతియుఁ దామసమునుండి నల్లనికాంతియు వెడలుచుండును. జ్ఞానులు దీనిని గుఱింపఁగలరు. ఈరీతిగ వెలివడు వర్చస్సునకును జాతులకును సంబంధములేదు. శూద్రుఁడు సాత్వికగుణ ప్రాధాన్యుఁడయి యుండే నేని వానివర్చస్సు తెల్లఁగనుండును. మేనిచాయకును వర్చస్సునకును నేలాటి సంబంధమునులేదు.

సాత్వికగుణమున బ్రహ్మజ్ఞానమార్జించి బ్రాహ్మణత్వమునంది ఋగ్వేద ఋక్కులు రచించిన క్షత్రియులే, మను, విశ్వామిత్ర, వివశ్వత, యిడ, పురూర్వ సులు. అదేరీతిగ బ్రహ్మజ్ఞానమార్జించి సూక్తములు రచించిన వైశ్యులే భలాండ, పాండ్య, సంకీర్తి యనువారు; వారువారాచరించిన పుణ్యకర్మములనుండి శూద్రుఁడు బ్రాహ్మణుఁడయిన విధమును దుష్కర్మములనుండి బ్రాహ్మణుఁడు శూద్రుఁడయిన విధమును పురాణములు తెలుపుచున్నవి వానినిఁ జూడఁగను. ప్రతిపురాణములోను నీ జాతివిషయము పలుకఁబడినదిగాని యొకటికి మఱియొకటి విరుద్ధముగనున్నది. ఋషులు తమతమ యిష్టానుసార మూహించి తమకుఁ దోచినది వ్రాసినారు.

ఇక నార్యుల మూలపురుషుఁడు మనువని ఋగ్వేదములో నీ క్రింద వివరించిన ఋక్కులున్నవి.

1. 80. 16; 1. 114. 2, 2. 53. 13; 8. 52. 1; 10. 100. 5;

8. 30. 3; 1. 68. 4; 3. 3. 6; 4. 37. 1; 6. 14. 2; 8. 23. 13;

మానవులందఱు మనువు సుశుభ్రైశచో నందఱును మనువు వంశీకులు గను మనువు జాతికిఁ జేరినవారుగ నుండవలెను. జాతిభేదించుటకు హేతువులేదు. కావున గుణభేదములనుడియు వృత్తిభేదములనుండియు జాతిభేదములు కలిగిన వనుటకు సుదియనులేదు.

విరాకాల జన్మరస్థలోను “అధర్వ, రథేష్ఠ, వత్త్రయ, యను జాతులున్న వనియు హిందువులకుం బలెనిర్బంధములు లేవనియు తెలియవచ్చుచున్నది.

యూరోపు జాతివారిలోను జాతివిభజనలున్నను మనవలె గట్టు బాట్లులేవు.

ఇంకఁ లైన వ్రాయఁబడిన పురుషసూక్త ఋక్కును.డి నాకుఁజోచిన యభిప్రాయ మీదిగున వ్రాసినాను. ముఖము వాక్స్థానము భుజములు శక్తిస్థానములు తొడలు కష్టపడునని. పాదములు నడుచునవి. దీనినుండి మనమూహింపఁ దగిన దేమన—

సృష్టింపఁబడిన మానవులెల్లరును డమతను యిష్టానుసారముగఁ గాగ్యము లొనర్చుచుండిరి. ఐహిక సుఖములను సరకుసేయక వైవము స్తుతించుచుఁ గేవల పారతాకిక విషయమునందాసక్తులై సదాకాలము బ్రహ్మమును స్మరించుచుండు వారు బ్రాహ్మణులని పేరందిరి. భుజశక్తిచే నందఱికిని భీతిఁగలిగించుచుఁ బారతాకికమునందు నైతము దృష్టికలవారు క్షత్రియులని పేరందిరి. కష్టమునకు నోర్పుచుఁ గృషివాణిజ్య కర్మము లొనర్చుచుఁ బారతాకికమునందించుక దృష్టికలవారు వైశ్యులని పేరందిరి. కేవలముగ నైహికమునందే దృష్టియుంచి పారతాకిక విషయము తెలియనివారు శూద్రులైరి. వీరు జ్ఞానమున హేచ్చుజాతికిఁ జేరనగును.

మహాశయులారా! ఇపుడు మనముండునది తర్కశాస్త్రకాలము. ప్రతి యొక విషయమును గుఱించియు కార్యకారణములు విచారించుకాలము. ప్రతి యొకవాక్యమును వ్యవచ్ఛేదమొనర్చి ( Analysis ) న్యాయశాస్త్రరీతిగను సకలజన సమ్మతీయముగను నున్నదియా యని చూచుకాలము మన మతము సర్వజనాదరణీయముగ నుండునటుల యర్థముఁజేసి పరస్పర విరుద్ధాంశములను సమపరచుకాలము. ఐకమత్యము వృద్ధిపఱచి మనము బాగుపడఁ బ్రయత్నింపఁ దగినకాలము. మతములలోఁ జిక్కులుకల్పించి విరుద్ధములు బెంచుకాలము కాదిది. మన పురాత

సాధ్యులు వైవస్థితములని నిర్ధరించిన నాలుగుజాతులు చాలక నాలుగులక్షల జాతులగల్గించు కాలముగాదిది. సిద్ధాంతపడిన నాలుగుజాతులనుండి యనులోమ విలోమ సంగమములను బట్టి స్థైర్యతల కాలమునకే యనేకములగు జాతు లేర్పడినవి. ఆక్రమ మెటులయినదియు నీ క్రింద వివరించిన్నాను. దానిని మీరు చక్కగఁ బరిశీలించి యోజించినచోఁ బ్రతియొక మనుజుఁడు నెక్కుకఁ జాతివాఁడుగ నేర్పడును. అట్లులైనచో జాతివైషమ్యము హెచ్చి యైకమత్యము చేడును. మనమది యిచ్చయింపఁగూడదు.

జాతివిభజన.

నాలుగు జాతులనుండి, యనులోమ విలోమక్రమమునఁ బ్రతీగిన జాతులపట్టిక.

బ్రాహ్మణులు క్షత్రియులు వైశ్యులు శూద్రులుగాక ఋగ్వేదకాలమునకే జనులనేకవృత్తులనుసరించి వారువారుచేయు వృత్తులనుండి, జాతినామము లంది యుండిరి; కమసల, కన్మర కుమ్మర రథకార మొదలైనట్టి వృత్తులు పూర్వముననే యుండెను. ఆ వృత్తులు జాతులేమయిన పక్షమునకు గా జాతులవిషయము ఋగ్వేదమందేమియుఁ బలుకఁబడలేదు. అయిన సాధ్యులు పంజాబునుండి గంగా యమునా తీరములుచేరి రాజ్యములు స్థాపించినపిదప యాజ్ఞవల్క్యుఁడే వృత్తులొనరించు వారికి నీ క్రిందివిధముగ జాతులేర్పఱచెను. అది యెటులనఁ—

	తండ్రికులము.	తల్లికులము.	సుతునికులము.
అనులోమవిధి.	బ్రాహ్మణ డిటో. డిటో. క్షత్రియ డిటో. వైశ్య	క్షత్రియ వైశ్య శూద్ర వైశ్య శూద్ర శూద్ర	మూర్ఖాభిషిక్త అంబవృ నిపాద మాహిష్య ఉగ్ర కారణ
విలోమవిధి.	క్షత్రియ వైశ్య శూద్ర వైశ్య శూద్ర శూద్ర	బ్రాహ్మణ బ్రాహ్మణ బ్రాహ్మణ క్షత్రియ క్షత్రియ వైశ్య	సూత వైదేహక చాండాల మాగధ క్షాత్రి ఆయోగవ

పై పట్టికరీతి ననులోమవిలోమ ప్రమమూలన బదునారుజాతు లేర్పడెను. పైరీతిగ నూలువత్సరముల కొకతూరి జాతివిభజనలు సేసినచో ప్రథమశతాబ్దము లోనే రెండువందల యేబది రెండు జాతులయ్యెను. ఏంబదిశతాబ్దముల జాతివిభజనలు సేయుచువచ్చినచో నిపుడు హిందూస్థానమునందగుండు మానవసంఖ్యకంటెను జాతి సంఖ్య హెచ్చును. జాతులకు నామములిడను శబ్దములు చాలకయుండును. కావున మన పురాతనాద్యులు చేసినముఖ్యములగు నాల్గు విభజనలే నిర్ధరించి యిటీవలి వారుపెట్టిన కట్టుపట్టములు త్రోసివేసి మనపెద్దలగు పురాతనాద్యుల పద్ధతి నవలంబించుట మనకెల్లరుకు డేమము దేశమునను డేమము. దీనినుండి మనలో మనకు వైషమ్యములు లేగ్గును. ఏకమత్యము హెచ్చును.

సేను పైనవ్రాసినరీతిగ బహు పురాతనకాలమున వర్ణమనగా వర్చస్సు ముఖ్యముగ నుండెను. ఈ వర్చస్సు ప్రకృతిసాంబంధిక సాత్విక రాజస తామస గుణములపై నాధార పడియుండెను. జనులొనరించు కర్మములునైతే మా గుణాను గుణములుగ నుండెను. ఆద్యులు దేశములుస్థాపించి యే కలఁతలులేక శాంతినిందిన పిదప సాంఘిక శాసనములొకర్చిరి. అక్కాలమున నప్పటిజనుల గుణకర్మములనుఁ బట్టి నాలుగువిధములుగ విభజించి నాలుగు నామములుంచిరి. ఆయా విభజనక్రింద వచ్చు జనులొనరింపఁదగిన యాచార వ్యవహారముల నిర్ధరించిరి. ఈ యాచార వ్యవహారనిర్ధారణము వారివారికి ననుకూలముగ నుండవలెనని యేర్పఱచిరి గాని భేదబుద్ధితో గానివైషమ్య కారణమునఁగాని వారాశాసనము లొనరించినవారుకారు. అప్పటివారికి పై యాచార వ్యవహారశాసనము లనుకూలముగ నుండెను గాని ప్రతికూలములని వాడుతలంపరైరి. అప్పటివారాచార వ్యవహారశాసనములు ధర్మ విరుద్ధములనిగాని తమకుఁ బ్రతికూలము లైనవనిగాని తలంచియుండినచో నల్ల కిల్లోలములు సలిపి శాసనములు మార్పుచుండిరి. సకలదేశములుందును బ్రపంచమున జనవిభజన గుణకర్మములఁబట్టి యీవిధముగా నేర్పడెననుటకుఁ బూర్ణాచరిత్రములు సాక్ష్యములుగ నిలిచినవి. జాతివిభజనకుఁ గారణ మిదియేను. ఈ విభజనకుఁ దగిన గుణకర్మము లాయాజాతివారియందే యత్యుచ్ఛ్రాయ దశకువచ్చి యాగుణకర్మవాసన యే వారివారి సుతతికి సంక్రమించి వంశానుగతముగ వారియందుఁ బాదుకొనెను. బహువత్సరములుగ వంశానుగతమై వచ్చిన తమయాచారములను వదలివేయ నూటికిఁ దొంబదియైదుగురు సమ్మతించరు. అవి తమకు న్యూనతః దెచ్చునవి యనినైతము తలంపరు మిగత యైదుగురును బాశ్చాత్య విద్యాశ్రభావమునుబట్టి మార్పులుకోరెదరు. వారి నెరించుట యప్రయోజకత్వము, వారు పాశ్చాత్య విద్యా

ప్రభౌవమున మార్పులు గోరినను నట్టిమార్పులు శాశ్వతముగ నుండవు. వారి దేహమునఁ బెద్దలకాలమునుండివచ్చి ప్రవహించు రక్తసంబంధ నైజగుణము వారినిఁ ద్వరలోనే చక్కఁబెట్టును. క్రిస్టియన్లలోఁ గలసిన హిందువులే దీనికి దృష్టాంతములుగ నిలిచినారు. ఈ విషయమున హెచ్చుగ్రవాసినఁ బ్రయోజనంబులేదు. ప్రకృతిసాంబంధిక సాత్విక రాజసతామసగుణ ప్రాధాన్యమగురక్త మాయాజాతికిఁ దగినరీతిఁ బ్రతి మానవునిశరీరమందుఁ బ్రవహించు కారణమునుబట్టియే మనపెద్ద లొకజాతిస్త్రీని మఱియొక జాతివారికి నిర్వఃగూడదని చండశాసన మొనరించినారు. స్త్రీ పౌతివ్రత్యమును దమ ప్రాణముకంటెను హెచ్చుగఁ గాపాడుచువచ్చినారు. వర్ణసాంకర్యమునకు భీతిల్లియే యనేకస్త్రీలు గుంపులుగుంపులుగఁ జితికి నాహుతులయినటులఁ జరిత్రలు దెలుపుచున్నవి. పై కారణములనుబట్టి గుణకర్మముల ననుసరించి పెద్దలచే నొనర్పఁబడిన నాలుగుజాతులుంశినఁ జాలునని నేఁ జివరకు నభిప్రాయపడినాను. పాశ్చాత్య విద్యాప్రభౌవజనిత తర్కవాదఫలములు బహు కాలమునుండి హిందువుల హృదయములందుఁ బాదుకొనిన మతభావనలందు దూర్చుట బలవద్బాధకము లగునుగాని సహజములుగావు. శాశ్వతముగ నిలువవు.

ఇక జనుల గుణవృత్తులకు ననుకూలముగ సాంఘికభివృద్ధికి సాహాయ్యముగను నార్యులు వజ్రాశ్రమధర్మము లేర్పఱచిరి. మానవ జీవితకాలమును నాలుగు విధములుగ విభజించిరి. “బ్రహ్మచర్యము గార్హస్థ్యము. వానప్రస్థము సన్న్యాసము” ఇవియే నాలుగు విభజనలు. ఈ విభజనలకే యాశ్రమములనిపేరు. బ్రహ్మచర్యాశ్రమమందు శాస్త్రజ్ఞాన మార్జించును. గార్హస్థ్యమందు వేదోక్తకర్మము లాచరించుచు, విషయసుఖము లనుభవించుచు సాంఘికధర్మము లనుష్ఠించుచుండును. వానప్రస్థమందు నాత్మవిచార మొనర్చుచుండును. సన్న్యాసమునందుఁ గేవల ధ్యానయోగాత్మిక జ్ఞానమున బ్రహ్మభావమందఁ బ్రయత్నించుచుండును. బ్రాహ్మణజాతికి నా జన్మమునుండియు నాత్మవిచారము ప్రాముఖ్యము గావున నట్టివానికి గురుమూలకముగ శాస్త్ర జన్యజ్ఞానము కర్మాచరణమువలనఁ చిత్తశుద్ధి కలుగును కావున వానప్రస్థమున నాత్మవిచారముముదిరి సన్న్యాసమునకు నర్హుడగును కావున బ్రాహ్మణునకు నాల్గొశ్రమములు విధింపఁబడినవి. కేవల సాత్విక గుణమునుబట్టి బ్రాహ్మణవర్ణ మేర్పడెను కావున నా జాతివారికి పారమార్థిక విచారముదప్ప నన్యవిచార ముండనందున వారు సన్న్యాసాశ్రమమందుటకు నర్హులైరి. కేవల రాజసగుణమున నేర్పడినవారు క్షత్రియులయినందున వారికి శాస్త్ర



జన్మజ్ఞాన మంతగఁ బట్టుపడలేదు. రాజస గుణసాంబంధిక విషయానుభవమును  
 రాగదేహదిగుణములు సాహసరైర్య పరాక్రమములు బలమాయెను. కావున  
 గ్వచిత్తుగ నాత్మవిచారమును జేయువా రందుఁగలిగిరి. సన్న్యాసాశ్రమము జేరు  
 నంతటి చిత్తశుద్ధిమూలకమగు జ్ఞానము వారికిలేనందున నట్టి సన్న్యాసాశ్రమము  
 లేదయ్యెను. వానప్రస్థాశ్రమమునకే నిలిచిపోయెను. క్షత్రియులకు సన్న్యాసా  
 శ్రమము లేనందుననే జనకాదులు వేదాంతజ్ఞానమును సంపూర్ణముగ నార్జించి  
 జ్ఞానబోధకులైరి. క్షత్రియులకు సన్న్యాసము లేదనుటకు మఱియొక కారణ  
 మున్నది. రాజ్యక్షోభ గలిగినపుడు వారు శత్రుపాణులయి దేశభాధ నివర్తింపఁ  
 జేయుట వారికి విధ్యుక్తధర్మకర్మము. సన్న్యాసులైనచో వారికి యుద్ధాదికర్మము  
 లనర్హములు. తామస రాజసగుణ ప్రాధాన్యములైనవైశ్యులు వారికి నాత్మవిచారము,  
 గుణమునుబట్టి సహజముగఁ గలుగదు కావున నిష్కామకర్మము వారొనరింపఁ  
 జాలరని వారికి బ్రహ్మచర్య గృహస్థాశ్రమములే చాలనిరి. ఈ యాశ్రమధర్మములు  
 కేవల శ్రమసాధ్యములగుటఁబట్టి వారారెండ్రాశ్రమములతోనే తృప్తిపడిరి. మఱియొక  
 కారణమేమన వీరు కృషివాణిజ్యకర్మము లాచరించి లోకులను బోషించువారు  
 వీరు లేకయున్న లోకులకు జీవయాత్రజరుగదు. ఈ కారణమును బట్టియు వారికి  
 వానప్రస్థ సన్న్యాసాశ్రమములు లేవనిరి. శూద్రులు కేవల తామస గుణప్రాధాన్యము  
 కావున వారికి శాస్త్ర జన్మజ్ఞానమార్జించు బ్రహ్మచర్యములేదని గృహస్థాశ్రమ  
 మొకటియే వారికి విధించిరి. ఈరీతి లోకోపకారమునకు గుణధర్మ తారతమ్యము  
 లనుబట్టి యా శ్రమధర్మములేర్పడుచిరి. వారివారి స్వకర్మములు స్వార్థపరిత్యాగు  
 లయి లోకోపకార మొనర్చిరేని వారికి మోక్షము గలుగుననిరి. పూర్వజన్మ  
 సుకృతవశమున నెట్టివారికైనను బ్రహ్మజ్ఞానము గుదిరెనేని నట్టివారికి బ్రాహ్మ  
 ణత్వము వచ్చుననిరి. పరమాత్మవిచారమునఁ గలిగినచిక్కులు బ్రాహ్మణులు  
 తమయందుంచుకొనిరి గాని యితరువైఁ ద్రోయరైరి. ఆ చిక్కులు తమకును  
 గావలయునని యితరు లిచ్చయింతురేని యట్టి వారగత్యముగ వా చిక్కులలో  
 దగలికొనవచ్చు ననుటకు సాధనములున్నవి. అవి వ్యర్థప్రయాసమగునని నే  
 నెన్నినాను.